

З. А. Мадаева

**НАРОДНЫЙ КАЛЕНДАРЬ ЧЕЧЕНЦЕВ И ИНГУШЕЙ
В КОНЦЕ XIX — НАЧАЛЕ XX в.**

Для изучения календаря вайнахов конца XIX — начала XX в. немаловажное значение имеет знание бытовавших у них систем исчисления времени. Наиболее древней естественной единицей измерения времени, связанной с чередованием труда и отдыха людей, были сутки. В чеченском и ингушском языках нет специального термина для их обозначения. Сутки называют словосочетанием «день — ночь» (*дебуйса* — чеч., *дибуйса* — инг.), свидетельствующим о том, что в прошлом сутки начинались с наступлением рассвета, т. е. дня (*де, ди*)¹, а, следовательно, и с началом трудовой деятельности человека. Но в исследуемый период, судя по многочисленным сообщениям информаторов, отсчет времени суток велся с наступления сумерек. Это, вероятно, связано с мусульманским календарем, по которому сутки начинались с заходом солнца².

В сутках вайнахи различали четыре основные части, каждую из которых делили на более короткие периоды (см. табл. 1). Названия этих периодов связаны, как видно из таблицы, не только с явлениями природы (движением солнца, звезд и т. д.) и фенологическими наблюдениями, но и с приемом пищи (завтрак, обед, ужин) и с религиозными воззрениями. Очень дробное деление утра³ свидетельствует об особой важности его для людей, занимающихся сельскохозяйственным трудом (скотоводством, земледелием).

Значительное влияние на отсчет времени внутри суток оказал ислам. По сведениям информаторов, определенные части дня отождествлялись с временем совершения молитвы: утренняя молитва (*Иуйра ламаз*) — до восхода солнца, вторая молитва (*делкѡа ламаз*) — полдень, третья (*малх бузу ламаз*) — букв. молитва заходящего солнца — перед заходом солнца, четвертая (*маьрклижа ламаз*) — сумерки и пятая, последняя молитва (*пхѡуйра ламаз*) — наступление полной темноты.

Вайнахи, как и многие другие народы, делили год в соответствии с важнейшими фазами сельскохозяйственных работ (началом и окончанием их) на две половины: теплое время — *аьхкеназ зама* (*аьхке* — лето, *зама* — время, эпоха) и холодное время — *Іаьнан зама* (*Іа* —

¹ Некоторые исследователи связывают ингушское *di* — день с общеиндоевропейским *div*. См. А. Генко. Из культурного прошлого ингушей. — «Записки коллегии востоковедов при Азиатском музее», в. V. Л., 1930, с. 724.

² Впрочем, это характерно не только для мусульманских народов. У древних греков, например, сутки также начинались с заходом солнца (см. «Календарные обычаи и обряды в странах зарубежной Европы. Зимние праздники». М., 1973, с. 8).

³ Поэтическую зарисовку деления утра находим в фольклоре вайнахов. В героико-исторических песнях «или», например, есть такие строки:

Названия частей суток у чеченцев

Основные части суток	Периоды, на которые делились основные части суток
Иуьйрие* — утро	<i>Иуьйкие</i> * — перед рассветом <i>Сатоса хан</i> — забрезжил рассвет <i>Сахуьла хан</i> — рассвело <i>Малх схьаххета хан</i> — появляется солнце (время утренней зари) <i>Малх айало хан</i> ** — солнце поднимается над горизонтом <i>Глушка хан (марта)***</i> — время утренней трапезы (завтрак) пахарей <i>Малх глушлакхе болу хан****</i> — солнце поднялось на длину шеста, время от 10 до 11 часов утра
Де — день	<i>Делкѳа хан</i> — полдень, время обеда <i>Делкѳа тѳаьхье</i> — после полудня <i>Малх тѳеьха лѳетина хан</i> — солнце склоняется к горизонту (от 3 до 5 часов дня)
Суьйрие — вечер	<i>Малх буза хан</i> — солнце садится <i>Малх буьзна хан</i> — солнце село
Буьйса — ночь	<i>Маьрклажа Седа кхета хан</i> — появляется звезда сумерек (созвездие Орион), начинается ночь <i>Пхьуййрие</i> — время ужина (от <i>пхьора</i> — ужин) <i>Буьйсана юкѳ</i> — полночь <i>Боргал дека хан</i> — время, когда кричит петух <i>Говран мочхали совцу хан*****</i> — время от полуночи до рассвета (дословно: когда челюсти лошади перестают двигаться).

* Вероятно, слова *Иуьйрие*, *Иуьйкие*, а также *Иу* (пастух) произошли от одного корня *Иу* и связаны со скотоводческим бытом вайнахов. Эти слова, видимо, имеют также отношение к древнейшему представлению вайнахов о божестве Ана. В их фольклоре мы часто встречаем выражение *Анан серло* — свет Ана, т. е. первые проблески зари. В Чечено-Ингушетии немало естественных ориентиров (горы, вершины, кучи камней и т. д.), по которым определялось время суток. Это отражено и в топонимии, например вершина *Юнгучу* (от *Ана* — вершине неба, *гучу* — виден), с которой виден бог Ана, т. е. наступает рассвет, *Иуьйтанан корта* — вершина рассвета, *Юнг ара* — равнина, откуда виден бог Ана. См. А. С. Сулейманов. Топонимия Чечено-Ингушетии, т. 1. Грозный, 1976, с. 53, 57, 113, 144.

** Или *малх зухье болу хан*. Это выражение объясняют следующим образом: ежедневно, когда солнце поднималось над горизонтом, наиболее ярже приверженцы ислама совершали дополнительную молитву, желая попасть в рай через двери, носящие название *зухья*.

*** См. С. А. Хасиев. Земледелие чеченцев и ингушей в XIX — первой четверти XX в. (рукопись диссертации). — Архив Ин-та этнографии АН СССР, 1973, д. 344, с. 122.

**** См. А. Маишев. Чеченско-русский словарь. Грозный, 1961, с. 119.

***** С. А. Хасиев. Указ. раб., с. 122.

зима)⁴. Такое деление определялось двумя основными моментами движения солнца — летним и зимним солнцестоянием (*малх цѳа кхавчна хан* — букв. время, когда солнце достигло дома). Считалось, что солнце имеет два дома — летний и зимний. В период летнего солнцестояния «солнце гостит дома» три дня и три ночи (по сведениям некоторых информаторов, две или три недели), и во время зимнего солнцестояния — три дня и три ночи⁵.

«Нур дашо можа малх кхетале ва хьал-ха,
 Иуьйранна седарчий уьдучу заман чохь,
 Седарчий серлонаш кѳестачу заман чохь,
 Малхал хьалха схьаххета и маьлхан
 зѳаьнараш
 Хазлучу заман чохь...».

«В то время еще не взошло золотое
 солнце,
 В то время убегают утренние звезды,
 В то время звездный свет ослабевает,
 В то время появляющиеся до восхода
 солнца лучи
 Красивыми становятся...».

Предрассветное время *Иуьйкие* здесь делится еще на несколько периодов: 1) когда звезды «убегают» (т. е. как бы удаляются); 2) когда еще различается их свет; 3) когда первые лучи солнца становятся «красивыми» (т. е. появляются первые проблески рождающейся зари) (см. «Нохчийн илlesh, эшарш». Грозный. 1961, с. 161, на чеч. яз.).

⁴ Деление года на две половины было присуще многим народам, см., например, «Календарные обычаи и обряды в странах зарубежной Европы. Зимние праздники», с. 80, 162, 179, 309.

⁵ Б. Далгат. Первобытная религия чеченцев. — «Терский сборник», в. III, кн. 2. Владикавказ, 1893, с. 84.

Деление зимних дней после чилла у чеченцев *

Периоды	Число дней
<i>Бардал Iаьзи</i> — объяснению не поддается	10
<i>Эра берша мала ыькхуьйту</i> — заставляющий треснуть рог бугая	3
<i>Жерочу</i> — вдовушкин	3
<i>ЧегIардаган</i> — ласточкин	3
<i>Лакъ-лакъ хIоа ыькхуьйту</i> — заставляющий лопнуть яйцо перепела	3
<i>Iай-бIавстий къаьста</i> — отделяющий зиму от весны	3

* См. С. А. Хасиев. Календарный год у вайнахов. — «Нозое в этнографических и антропологических науках. Итоги полевых работ Ин-та этнографии в 1972 г.», ч. I. М., 1974, с. 201.

С делением года на две половины связано также представление о двух мирах: *маьлха дуйне* (солнечный мир, или мир, в котором светит солнце) и *бухара дуйне* (нижний мир, т. е. мир мертвых, потусторонний мир). Полагали, что когда в мире живых лето, в мире мертвых, т. е. на том свете, зима.

Противопоставление лета и зимы отразилось и в выделении двух 40-дневных периодов *чилла* (от перс. *чил* — 40), характеризующихся самой высокой и самой низкой температурой, которые наступают по истечении 25 дней после соответствующего солнцестояния. Представление о периоде чилла бытовало у многих мусульманских народов Кавказа и Средней Азии: у народов Дагестана⁶, карачаевцев⁷, таджиков⁸ и др.

Зима и лето по истечении периодов чилла продолжались еще по 25 дней, которые подразделялись вайнахами на более короткие отрезки времени. Так, чеченцы, по сведениям С. А. Хасиева, 25 зимних дней после чилла делили на шесть частей (см. табл. 2).

Следует отметить, что в конце XIX — начале XX в. сохранялось представление лишь о *бардал Iаьзи* (*бардал Iаджуза*)⁹ как наиболее важном периоде для земледельца. Продолжался он 8—9 дней. Вайнахи называли их «днями борьбы зимы и весны»¹⁰, считали коварными, неустойчивыми и предсказывали по ним будущий урожай и погоду. Период *бардал Iаьзи* делили на три части, которые символизировали весну, лето и осень. По первым трем дням определяли погоду весны, по следующим трем — урожай и по последним дням — погоду осени (если они ненастные, значит иней выпадет рано, осень будет холодной). Предсказание будущего урожая и погоды по определенным дням было широко распространено у всех народов мира. Например, многие народы

⁶ С. Ш. Гаджиева, А. Г. Трофимова, А. Р. Шихсаидов. Старинный земледельческий календарь народов Дагестана. Доклад на VII Международном конгрессе антропологических и этнографических наук. М., 1964, с. 8—10.

⁷ И. М. Шаманов. Народный календарь карачаевцев. — «Сов. этнография», 1971, № 5, с. 112 (далее — И. М. Шаманов. Народный календарь карачаевцев, 1971).

⁸ В отличие от кавказских народов таджики отсчитывали периоды *чилла* от солнцестояний. См. Л. Майский. Исчисление полевых периодов сельскохозяйственных работ у горцев Памира и Верхнего Ванча. — «Сов. этнография», 1934, № 4, с. 103.

⁹ Смысл и значение термина забыты, но, возможно, он тюркского происхождения. И. М. Шаманов переводит термин *балдраджюз*, ссылаясь на «Древнетюркский словарь», как «раннее голодание» — от *балдыр* (ранний), *ач* (голодный), *ез* (жизнь), *ачыз* (слабый). См. И. М. Шаманов. Народный календарь карачаевцев. — «Из истории Карачаево-Черкесии», в. 7. Черкесск, 1974, с. 313 (далее — И. М. Шаманов. Народный календарь карачаевцев, 1974).

¹⁰ Конец этого периода отмечался как праздник победы весны над зимой. — Полевые записи автора. — Архив Ин-та этнографии АН СССР. Научная командировка в Чечено-Ингушетию в 1978 г. (далее — Полевые записи автора), л. 20, 21.

зарубежной Европы по первым 12 дням года предсказывали погоду на весь год ¹¹.

Представление о периоде холода после чилла, накануне наступления весны, были присущи многим мусульманским народам Кавказа и Средней Азии — у карачаевцев и балкарцев он назывался *балдраджюз* ¹², у казахов — *бискунак*, у таджиков — *оджуз* ¹³.

Известны и другие представления, связанные с этим 25-дневным периодом. По словам информаторов, за три дня до конца зимней чилла в воздухе появляются темно-зеленые насекомые *цеклега* (букв. огонь-уголь), которые якобы приносят тепло. Через семь дней и ночей они садятся на деревья, еще через семь дней и ночей — на воду, затем, через те же семь дней, опускаются, наконец, на землю. Таким образом, тепло распространяется повсюду, и спустя 28 дней после появления этих насекомых наступает время пахоты ¹⁴.

Деление года на две половины было связано, как уже говорилось, с важнейшими фазами сельскохозяйственных работ. Первая половина года, начинавшаяся с наступлением тепла, была временем полевых работ, выгона скота на летние пастбища и ухода за посевами; вторая же, начинавшаяся с наступлением холодов, была занята домашними делами. Позднее, с переходом к более интенсивному сельскохозяйственному производству, год стали делить на четыре части: две — весна (*блястие*) и лето (*аьхкие*) — в теплой половине и две — осень (*гуьйрие*) и зима (*ла*) — в холодной. Начало весны и осени определялось по дням весеннего и осеннего равноденствия.

Название времен года у вайнахов объясняют по-разному. Так, название весны — *блястие* ¹⁵ может быть связано со словом *бляста* — разновидность горного лопуха со съедобными стеблями, который появляется в горах ранней весной, а название осени — *гуьйрие* — со словом *глура* — мерзлота (ведь в горах рано наступают холода). Несомненно, заслуживает внимания и мнение С. А. Хасиева, считающего, что термин *блястие* происходит от *бавсса* — пустой ¹⁶. Объяснение термина *блястие* представляется убедительным. Весенний период, как известно, характеризуется истощением продовольственных запасов, и слово *бавсса* может означать *бавсса до* — пустые амбар, кукурузохранилище и т. д. Этимология же слова *гуьйрие* пока не выявлена.

Вайнахи умели довольно точно определять время. Им, как и многим другим народам, был известен древнейший астрономический инструмент гномон — шест, установленный на горизонтальной плоскости. По его тени узнавали не только время суток, но и поворотные моменты солнца — дни солнцестояний и равноденствий. Определяли время и по камням, сложенным у башни высоко в горах, и по различным естественным ориентирам (вершины гор, холмы и т. д.), по специально установленным каменным стелам. Горцы, переселившиеся на плоскость,

¹¹ «Календарные обычаи и обряды в странах зарубежной Европы. Зимние праздники», с. 27, 62, 95, 207 и др.

¹² И. М. Шаманов. Народный календарь карачаевцев. 1974, с. 313.

¹³ По народным воззрениям таджиков, *Оджуз* — старуха, олицетворяющая злые силы. Период *оджуз* идет за зимней чилла и продолжается семь дней (до нового года — *ноуруз*). М. С. Андреев пишет, что эти дни характеризуются сильными холодами, которые бывают накануне весеннего равноденствия. В это время не выпускают детей из дома, не режут баранов и т. д. По случаю смерти старухи *Оджуз* и устраивается празднество весеннего равноденствия (20—21 марта). См. М. С. Андреев. Из материалов по мифологии таджиков. — «По Таджикистану. Краткий отчет о работах этнографической экспедиции в Таджикистане в 1925 г.», в. 1. Ташкент, 1927, с. 81.

¹⁴ Полевые записи автора, л. 2, 7, 24.

¹⁵ Вайбийцы называют весну *дубьба*, что означает начало, вероятно, начало года. См. Ю. Д. Дешериев. Вайбийский язык. М., 1953, с. 314.

¹⁶ С. А. Хасиев. Календарный год у вайнахов. — «Новое в этнографических и антропологических науках. Итоги полевых работ Ин-та этнографии в 1972 г.», ч. 1. М., 1974, с. 198.

находили новые способы для исчисления календаря. Так, смену времен года определяли по движению солнца относительно села, а также по звездам. Было замечено, что звезда Чухчггера (Малая медведица) восходит в первую ночь лета, а заходит в первую ночь зимы. По естественным ориентирам вели счет времени также карачаевцы, балкарцы¹⁷, таджики¹⁸ и другие народы.

В дореволюционной литературе высказывалось мнение, что чеченцы и ингуши не знали деления года на месяцы¹⁹. Насколько это мнение ошибочно, свидетельствуют как письменные источники²⁰, так и многочисленные сообщения информаторов. В календаре вайнахов каждое время года (*мур*) издавна делится на три месяца. Месяц и луна обозначаются одним термином — *бутт*. Это объясняется тем, что деление года на месяцы производилось по повторяющимся фазам луны. Но месяцы эти не лунные, хотя, возможно, вайнахи, как и другие народы Кавказа, пользовались лунным исчислением. Тщательно разработанная система исчисления времени по луне бытовала прежде у грузин²¹, абхазов²², осетин²³. Вайнахи делили год на 12 месяцев, названия которых пережиточно сохранялись до недавнего времени, причем отсчет месяцев вели с 22 числа юлианского календаря (например, январь начинался 22 декабря и кончался 22 января).

Впервые старые названия месяцев вайнахов были зафиксированы в конце прошлого столетия Б. Далгатом. Он предупреждал, что названия эти забываются и поэтому порядок их будет «в достаточной мере гадательным»²⁴. Приведем перечень месяцев по Б. Далгату²⁵:

Январь	Наджиганчхой-бутт	Самый холодный месяц года
Февраль	Мархи-бутт	Месяц поста
Март	Бизкар-бутт	Месяц кукушки
Апрель	Тушоли-бутт	Месяц богини плодородия Тушоли
Май	Сели-бутт	Месяц бога грома и молнии Сели
Июнь	Мангал-бутт	Месяц косы (покоса)
Июль	Мятцели-бутт	Месяц бога земледелия Мятцели
Август	Мяцхали-бутт	Месяц божества Мяцхали
Сентябрь	Тау-бутт	Месяц отавы, вторичного покоса
Октябрь	Ардар-бутт	Месяц молотбы
Ноябрь	ЭрхI-бутт	Месяц случки овец
Декабрь	ОгIой-бутт	Месяц божества Огой

Названия месяцев были связаны с хозяйственными занятиями, а также религиозными воззрениями народа. В 1978—1979 гг. нами выявлены и другие названия, которые варьируют в зависимости от рода занятий и локальных особенностей местности. Они не вполне соответствуют делению, принятому в юлианском календаре, и иногда захватывают часть предыдущего или следующего месяца. В названиях месяцев нашли отражение все хозяйственные занятия вайнахов: земледелие, скотоводство, пчеловодство, шелководство, разведение птицы, ловля рыбы, строительство и т. д.²⁶ Явно связаны со скотоводством

¹⁷ И. М. Шаманов. Народный календарь карачаевцев, 1971, с. 113.

¹⁸ М. С. Андреев. Указ. раб., с. 82.

¹⁹ А. Шегрен. Религиозные верования осетин, ингушей и их соплеменников при разных случаях.— «Маяк», т. VII. СПб., 1843, с. 93; М. Селезнев. Руководство к познанию Кавказа, кн. 2. СПб., 1847, с. 53.

²⁰ Б. Далгат. Указ. раб., с. 85; А. Тутаев. Галгаевский календарь 1881 г. (рукопись).— Фонд Чечено-Ингушского республиканского краеведческого музея, оп. 3, п. 44.

²¹ «Грузинский устный календарь».— «Закавказский вестник», 1847, № 7.

²² Г. Ф. Чурсин. Материалы по этнографии Абхазии. Сухуми, 1956, с. 54.

²³ Л. А. Чибиров. Народный земледельческий календарь осетин. Цхинвали, 1976, с. 24.

²⁴ Б. Далгат. Указ. раб., с. 85.

²⁵ Там же.

²⁶ О названиях ряда месяцев, связанных с хозяйственными занятиями вайнахов, мне сообщил старший научный сотрудник Чечено-Ингушского института истории, социологии и филологии И. Саидов, за что я приношу ему искреннюю благодарность.

названия апреля (в ряде сел мая) — *жа лаьмчу лохку бутт* (месяц, когда выгоняют овец в горы) или *Іу аркѡал бутт* (букв. месяц, когда пастух лежит на спине, т. е. отдыхает); сентября — *жа аренга лохку бутт* (месяц перегона овец на плоскость), *жа лоргу бутт* (месяц стрижки овец) или *Іларѣла буйтту бутт* (месяц стирки шерсти); второй половины октября — первой половины ноября — *машеш до бутт* (месяц изготовления сукна) и декабря — *лахѣа доь бутт* (месяц заготовки мяса на зиму).

Зафиксированы и названия, отражающие занятия пчеловодством: февраль, а иногда и март именовали *накхарш ара доху бутт* (месяц выноса ульев); апрель — *маѡ заза доккху бутт* (месяц цветения ольхи) или *хѣехо заза доккху бутт* (месяц цветения липы); май — *ве моз доккху бутт* (месяц первого медосбора); конец мая — июнь — *войш-долу бутт* (месяц появления роев); август — *жуккурш лохку бутт* (месяц изгнания трутней); сентябрь — *моз докху бутт* (месяц качания меда) и октябрь — *накхарш чу оьцу бутт* (месяц, когда вносят улья в помещение).

Известны названия месяцев, связанные с шелководством: *хІу тосу бутт* (месяц высаживания шелкопряда); *гоьжа тосу бутт* (месяц появления кокона); *поллу болу бутт* (месяц появления бабочки) и *гоьжа босту бутт* (месяц раскрытия кокона).

Работы по строительству дома и хозяйственных помещений также дали названия ряду месяцев. Самое холодное время года — часть января и февраля именовали *хьун хьокху бутт* (месяц рубки леса); июнь — *цІенош до белхи бутт* (месяц, когда устраивают помочи для строительства дома) или *заІарш дуцу бутт* (месяц, когда делают плетни).

Некоторые названия месяцев, связанные с хозяйственными занятиями, были распространены преимущественно в горных районах. Это апрель — *тоьвна дуьллу бутт* (месяц, когда кур сажают на яйца), часть сентября и октября — *нІаьни йоьйу бутт* (месяц, когда режут петухов); сентябрь — *кхораи гулбе бутт* (месяц сбора лесных груш); ноябрь — *цу бе бутт* (месяц изготовления толочка из груш) и др.

Месяц у вайнахов делился на четыре недели — *кІира* — чеч., инг. (от грузинского *КІвира* — неделя). Грузинское влияние прослеживается и в названиях дней недели:

Дни	Чеченские названия	Грузинские названия
Понедельник	Уоршуот	Оршабати
Вторник	Шинара	Самшабати
Среда	Кхаара	Отхшабати
Четверг	Йеара	Хутшабати
Пятница	Шераска	Параскѣви
Суббота	Шуот	Шабати
Воскресенье	КІиранде	КІвири

Названия понедельника, пятницы, субботы и воскресенья заимствованы из Грузии, вероятно, еще в период проникновения оттуда христианства²⁷. В основе остальных названий — *шинара*, *кхаара*, *йеара* лежат числительные *шиѡ* (два), *кхоѡ* (три), *йиѡ* (четыре). То же можно сказать о названиях некоторых дней недели у других народов Кавказа. Например, осетины вторник называют *дыцѣг* (от осетинского *дыууѣ* — два), т. е. второй день²⁸. В русском языке также названия вторник и четверг ведут свое начало от числительных второй и четвертый.

Чеченское название понедельника *уоршуот* произошло от грузинского *оршабати*. Следует отметить, что последнее означало в прошлом

²⁷ А. И. Шамилев. К вопросу о христианстве у чеченцев и ингушей. — «Известия Чечено-Ингушского НИИ истории, языка и литературы», т. III, в. 2. Грозный, 1963, с. 95.

²⁸ Л. А. Чибиров. Указ. раб., с. 25.

второй день после субботы, т. е. первым днем недели считалось воскресенье; чеченские же термины *шинара* и *кхаара* подчеркивают, что *уоршуот* — первый день недели. Название пятницы также восходит к грузинскому, которое в свою очередь — к греческому *параскеви*²⁹. У. Лаудаев отмечал, что до принятия ислама пятница называлась *пхъера*, от *пхиъ* — пять. «Приняв мусульманство, — пишет он, — чеченцы назвали пятницу периски от арабского слова фарзъ, т. е. постановления мусульманства, переданные богом через коран. Арабскую букву фи [fā] чеченцы выговаривают пи, поэтому и название пятницы фарзски выговаривают париски, как выговаривают в горах, а на плоскости периски, т. е. день, в который объявлены постановления фарза»³⁰. Мы разделяем мнение У. Лаудаева о том, что в прошлом вайнахи называли пятницу *пхъера*, но название *плериска* происходит, на наш взгляд, от греческого *параскеви*. Название субботы *шуот* также заимствовано из грузинского языка. Грузинское *шабати* в свою очередь восходит к греческому *саббатон*, а последнее — к древнееврейскому *шаббес*. И наконец, чеченское *кӀиранде* (букв. недельный день) происходит от грузинского *кӀвири*.

Первые сведения о названиях дней недели у вайнахов были сообщены еще А. Шегреном и М. Селезевым³¹. Наиболее полную характеристику их находим у Б. Далгата, который исследовал и народные представления, связанные с определенными днями³². По Далгату, первым днем недели считался понедельник; он посвящался Матери ветров и был свободен от полевых работ. Вторник — день быков, в этот день нельзя их запрягать. Среда посвящена богу грома и молнии Сели, четверг — божеству Огой, пятница же с принятием ислама стала считаться священным днем — *джумэ*. Суббота — день волков, воскресенье — божий день. Из сказанного видно, что в прошлом в неделе вайнахов было несколько праздничных дней — понедельник, пятница, воскресенье. На это указывал и Ч. Ахриев. Ингуши эти дни «олицетворяют, — писал он, — и считают какими-то духовно-живыми явлениями»³³. Предназначение праздничных дней свидетельствует о религиозном синкретизме вайнахов: понедельник посвящается языческому божеству Матери ветров, пятница — священный день мусульман, а воскресенье — христианский праздник.

Наряду с праздничными, вайнахи, по нашим материалам, различали также дни «легкие» и «тяжелые», которые они считали благоприятными или неблагоприятными для начала важных трудовых процессов. Наиболее благоприятные дни — понедельник, четверг и воскресенье. Объясняется это, вероятно, влиянием ислама: в понедельник родился пророк Магомет, в четверг его положили в люльку, а в воскресенье бог сотворил мир. В эти дни следовало начинать наиболее важные и трудоемкие работы — пахоту, сенокос, жатву, перегон овец и т. д. Самым тяжелым днем считалась среда, особенно последняя среда месяца, поскольку все неприятные события по исламу происходили именно в этот день. «Кхараий дийнахъ бала буссу», — говорили вайнахи (букв. в день кхаара спускается беда). В среду старались не ходить в гости, в лес и т. д.³⁴ Даже теперь можно наблюдать осторожное отношение к среде, проявляющееся в нежелании в этот день давать займы вещи, ибо с ними якобы по-

²⁹ А. П. Берже. Чечня и чеченцы. Тифлис, 1859, с. 138; В. Ф. Миллер. Материалы по археологии Кавказа. Археологические наблюдения в области чеченцев, в. 1. М., 1888, с. 2.

³⁰ У. Лаудаев. Чеченское племя. — «Сборник сведений о кавказских горцах» (далее ССКГ), в. VI. Тифлис, 1872, с. 58.

³¹ А. Шегрен. Указ. раб., с. 93; М. Селезнев. Указ. раб., с. 54.

³² Б. Далгат. Указ. раб., с. 84.

³³ Ч. Ахриев. Ингушские праздники. — ССКГ, в. V, отд. 3. Тифлис, 1871, с. 5.

³⁴ У карачаевцев, напротив, среда была «днем ходьбы». См. И. М. Шаманов. Народный календарь карачаевцев, 1974, с. 310.

Названия дней девятидневной недели в нахских языках и диалектах
(по И. Ю. Алироеву)

Дни недели	Названия				
	чеченские	ингушские	бацбийские	аккинские	чеберлойские
Сегодня *	Тахана	Тахан	Тха	Таха	Тахану
Завтра	Кхана	Кхоана	Кха	Кхана	Кхана
Послезавтра	Лама	Ломма	Ломо	Лома	Ламу
3-й день	Ула	Цулла	Улло	Илли	Ула
4-й день	Цака	Цумоака	Цалло	Цакка	Цоко
5-й день	Цаста	Цуллцумоака	Палло	Цука	Цосто
6-й день	Цулла	—	—	—	Цулла
7-й день	Цумока	—	КІала	—	—
	Цимока	—	—	—	—
8-й день	Цуллцимока	—	—	—	—

* Отсчет начинался с сегодняшнего дня.

кинет дом и семейное благополучие. По той же причине в недалеком прошлом в среду после наступления сумерек не давали огня (впрочем, у многих народов вообще считалось опасным давать огонь из очага). В некоторых местах тяжелым для работы, особенно пахоты, считался вторник³⁵. В отдельных районах запрещалось работать в субботу, когда нельзя «Хьакки тѳера чо баккха а» (букв. «даже щетинку вырвать у свиньи»). Субботу называли еще *жуькти шобта де* (еврейская суббота), что свидетельствует о заимствовании названия. Пятница, как мы отмечали, считалась праздничным днем, работать можно было лишь принеся в жертву барана³⁶. Аналогичным образом поступали и по отношению к другим «тяжелым» дням, особенно во время полевой страды.

Таким образом, вайнахи соблюдением различных запретов, основанных на магических представлениях о днях недели, старались обеспечить успех и благополучие себе и своей семье. Подобные запреты магического характера, связанные с определенными днями, были широко распространены у народов Кавказа — грузин, абхазов, армян³⁷, осетин³⁸, карачаевцев и балкарцев³⁹, а также у восточных славян⁴⁰ и многих народов зарубежной Европы⁴¹.

Значительный интерес представляет вайнахский счет времени на девять дней вперед (табл. 3). И. Ю. Алироев высказал предположение, что до проникновения в горную Чечню и Ингушетию христианской семидневной недели у вайнахов существовала девятидневная неделя, названия дней которой «были связаны с культом многочисленных нахских божеств»⁴². Этот счет, более или менее полно сохранившийся лишь у чеченцев, связан, в частности, с языческим божеством огня *ЦІу*. О повсеместном распространении культа этого божества свидетельствует топонимика Чечено-Ингушетии⁴³. Глубокое почитание огня вайнахами отразилось и в поговорках: «Царца бегаш ма бе, хих а ма теша» («И с ог-

³⁵ Б. Далгат отмечает, что в этот день нельзя запрягать волов. См. Б. Далгат. Указ. раб., с. 84.

³⁶ Полевые записи автора, л. 4, 6, 7.

³⁷ Г. Ф. Чурсин. Материалы по этнографии Абхазии, с. 123.

³⁸ Л. А. Чибиров. Указ. раб., с. 42.

³⁹ И. М. Шаманов. Народный календарь карачаевцев. 1971. с. 111.

⁴⁰ А. Львовский. Пятница в жизни русского народа. — «Живописная Россия», т. 2, СПб., 1902, с. 197.

⁴¹ «Календарные обычаи и обряды в странах зарубежной Европы. Весенние праздники». М., 1977, с. 41, 78, 127 и др.

⁴² И. Ю. Алироев. Нахские языки и культура. Грозный, 1978, с. 48.

⁴³ А. С. Сулейманов. Топонимия Чечено-Ингушетии, т. I, с. 24, 34, 89, 90, т. 2. Грозный, 1978, с. 14, 33, 56, 73 и др.

нем не шути, и воде не верь»); «Ца дагахь а цѣ тоъла, кха дагахь а малх тоъла» («Хоть и дом сгорит — огонь хорош, хоть и пашня сгорит — солнце хорошо») и др. Название первого дня — *тахана* (сегодня) связано, как справедливо отмечает И. Ю. Алироев, с названием древнего божества вайнахов *Пхьа* (*Тхьа*), на что указывает бацбийское слово *тха*⁴⁴.

Из сказанного следует, что в историческом прошлом у вайнахов неделя, вероятно, состояла из девяти дней, названия которых были связаны с именами главных богов. Цифра «9» у вайнахов почиталась до недавнего времени, об этом свидетельствуют сохранившиеся до наших дней выражения: девять клятв, девять кругов, девять жизней и т. д. Если неделя состояла из девяти дней, то год — соответственно не из 52 недель, как на Востоке, а затем и в Европе, а из 40 недель.

Вайнахи вели счет времени не только внутри года. По сведениям информаторов, существовало и летосчисление по циклам, состоящим из нескольких лет. К сожалению, в памяти народа эти циклы сохранились слабо. В исследуемый период у вайнахов бытовало и мусульманское летосчисление по хиджре. Однако мусульманский лунный календарь, малоподобный в практической деятельности земледельца и скотовода, не получил широкого распространения. Лунный счет месяцев приводил к тому, что каждый год был короче солнечного года в среднем на 11 дней. Вследствие этого мусульманский календарь не фиксировал изменения в окружающей природе даже в течение одного года и не отражал трудовой деятельности народа. Применялся он только для определения религиозных дат и праздников. Названия месяцев не привились, их знали в основном *дешина нах* (букв. ученые люди). Следует отметить, что некоторым месяцам лунного календаря вайнахи дали свои названия, соответствующие мусульманским праздникам, например *мархи бутт* (месяц поста), *гIурбана бутт* (месяц жертвоприношений), *мовлада бутт* (месяц религиозного праздника *мовлюд*). Не получили распространения также и названия дней недели, кроме пятницы, которая стала почитаться как религиозный праздник *джумэ*.

После присоединения к России в среде вайнахов прочно утвердился юлианский календарь. Старые названия месяцев стали забываться и начиная со второй половины XIX в. почти полностью вышли из употребления. В современных чеченском и ингушском языках применяются общераспространенные названия всех 12 месяцев с прибавлением слова *бутт* — «месяц», например, январь-бутт, февраль-бутт, март-бутт и др. Широко известны теперь и русские названия дней недели.

Таким образом, в исследуемый период вайнахам, как и многим другим народам, были известны различные системы исчисления времени, сложившиеся в результате длительных этнокультурных и этногенетических связей с соседними народами: лунно-солнечный календарь, элементы фенологического календаря, мусульманский лунный календарь, юлианское летосчисление и др. Представления о времени связывались прежде всего с главными моментами сельскохозяйственных занятий (земледелия, скотоводства и др.), о чем свидетельствуют, например, деление года на сезоны, названия месяцев и др. Следует подчеркнуть, что, помимо рациональных элементов, в исчислении времени прослеживаются отголоски различных религиозных верований — язычества, христианства, ислама.

Исследование систем исчисления времени и народного календаря вайнахов в целом позволяет лучше понять мировоззрение народа, его духовную культуру. Кроме того, изучение народного календаря имеет и практическое значение: в нем сконцентрированы накопленный в течение многих веков положительный опыт хозяйствования, практические знания народа, которые, несомненно, могут быть использованы и сейчас.

⁴⁴ Аналогичному божеству по имени Тхьа поклонялись и адыги. См. Г. Рогава. Этимология адыгейского слова Тхьа (бог). — «Ежегодник иберийско-кавказского языкознания», ч. 2. Тбилиси, 1948. с. 48.